阿毘達磨順正理論卷第三十二 物

尊者衆賢造

三藏法師玄奘奉 詔譯

辯縁起品第三之十二

如是已訖踰繕那等辯器世間身量差別就年等辯壽量有殊二量不同未說應說建立此等無不依名前二及名未詳極少今應先辯三極少量

頌曰

極微字刹那　色名時極少

論曰以勝覺慧分析諸色至一極微故一極微為色極少不可析故如是分析諸名及時至一字刹那為名時極少一字名者如說掉名何等名為一刹那量經主釋意作是釋言謂衆縁合時法得自體頃如是所釋理不極成應審法生前體為有非有對法者說衆縁合時諸法得生非得自體未生諸法已有體故法體已有何用復生衆縁合時體雖已有而能令彼至牽果位起勝作用故說為生至現已生正能牽果牽果用息說為過去

未來何故無華果能此責不然即如
有者未來何不名現在故諸華果用
我說現在是故不應作如是責何緣
固執如是義宗若異此宗凡有所立
現與無量理教相違辯三世中當廣
思擇去來實有體其理既成彼說剎
那量定不應理又待別舉餘量顯故
謂衆緣合法得自體仍未決了此經
義時又法剎那非世現見故問何量
名一剎那應答剎那其量如是法得
體頃彼謂剎那等舉剎那顯剎那量
故彼所釋其理不成毗婆沙師依勝
義說法剎那量可以喻彰然佛世尊
曾不說者以不見有能解者故然有
為欲開曉學徒依此量門方便顯示
謂如壯士一彈指時經細剎那六十
五等如是已辯三極少量前二量麁
今次應辯踰繕那等其量云何頌曰

極微微金水　兎羊牛隙塵　蟣虱麦指節
後後增七倍　二十四指肘　四肘為弓量
五百俱盧舍　此八踰繕那

論曰一極微量亦可喻顯唯佛乃知
故亦不說然為安立阿練若處故毗

奈耶但作是說七極微集名一微等
極微為初指節為後應知後後皆七
倍增謂七極微為一微量積微至七為
一金塵積七金塵為水塵量水塵積
至七為一兎毛塵積七兎毛塵為羊
毛塵量積羊毛塵七為一牛毛塵積
七牛毛塵為隙遊塵量隙塵七為蟣
七蟣為一虱七虱為穬麦七麦為指
節三節為一指世所極成是故頌
中不別分別二十四指橫布為肘豎
積四肘為弓謂尋豎積五百弓為一
俱盧舍此奈耶說此是從村至阿練
若中間道量說八俱盧舍為一踰繕
那已說極微漸次積集成微乃至一
踰繕那然許極微略有二種一實二
假其相云何實謂極成色等自相於
和集位現量所得假由分析比量所
知謂衆色中以慧漸析至㝡極位然
後於中辯色聲等極微差別此析所
至名假極微令慧尋思極生喜故此
微即極故名極微極謂色中析至究
竟微謂唯是慧眼所行故極微言顯
微極義以何為證知有極微以阿笈

摩及理為證阿笈摩者謂契經說諸
所有色或細或麁細者謂極微更不
可析故餘有對色說名為麁復有餘
師作如是釋不善無記說名為麁所
餘善色說名為細如是欲色繫有漏
無漏別此不應理以劣勝言已攝如
是性等別故復有別釋眼境為麁耳
等餘根所取名細此亦非善俱通二
故又不定故謂有細色如析毛端極
明眼者猶難得見或有大聲如雷音
等震動天地有耳皆聞是故細言表
極微色理善成就若謂經中亦說段
食有麁細故此釋非者亦不相違此
經說色彼經說食意各別故以一極
微可名為色不可名食故意有異理
必應尒以伽他言

黑白等諸色　皆有細有麁　細者謂㝡微
麁即餘有對

由此識證極微定有又先已說先說
者何謂毗奈耶作如是說七極微集
名一微等如是名教其理者何謂如
積聚有情身色至色究竟有量㝡
麁准此亦應分析諸色有究竟處名

一極微云何知尒以可析法分析至
窮猶有餘故謂世現見以餘聚色析
餘聚色有細聚生析析至窮猶有餘
分可為眼見更不可析如是聚色不
能析處亦如處聚有可析理謂彼可
以覺慧分析如以聚色析聚至窮慧
析至窮應有餘在可為慧見更不可
析與餘存者即是極微是故極微其
體定有此若無者聚色應無聚色必
由此所成故如是已說踰繕那等應
辯年等其量云何頌曰
百二十刹那　為怛刹那量　臘縛此六十
此三十須臾　此三十晝夜　三十晝夜月
十二月為年　於中半減夜
論曰刹那百二十為一怛刹那六十
怛刹那為一臘縛三十臘縛為一牟
呼栗多三十牟呼栗多為一晝夜此
晝夜有時增有時減有時等三十晝
夜為一月揔十二月為一年於一年中
分為三際謂寒熱雨各有四月十二
月中六月減夜以一年內夜揔減六
云何如是故有頌言
寒熱雨際中　一月半已度　於所餘半月

智者知夜減

如是巳辯剎那至年劫量不同今次

當辯 頌曰

應知有四劫 謂壞成中大 壞從獄不生

至外器都盡 成劫從風起 至地獄初生

中劫從無量 減至壽唯十 次增減十八

後增至八万 如是成巳住 名中二十劫

成壞壞巳空 時皆等住劫 八十中大劫

大劫三無數

論曰言壞劫者謂從地獄有情不復

生至外器都盡壞有二種一趣壞二

界壞復有二種一有情壞二外器壞

然壞與成捴分四品一者正壞二壞

巳空三者正成四成巳住言正壞者

謂此世間過於二十中劫住巳從此

復有等住二十壞劫便至壞劫將起

住此洲人壽量八万若時地獄有情

命終無復新生為壞劫始乃至地獄

無一有情尒時名為地獄巳壞諸有

地獄定受業者業力引置他方獄中

由此准知傍生鬼趣時人身內無有

諸蟲與佛身同傍生壞故有說二趣

於人益者壞與人俱餘者先壞如是

二說前說為善若時人趣此洲一人
無師法然得初靜慮從靜慮起唱如
是言離生喜樂甚樂甚靜餘人聞已
皆入靜慮命終並得生梵世中乃至
此洲有情都盡是名已壞贍部洲人
東西二洲例此應說北洲命盡生欲
界天由彼鈍根無離欲故生欲天已
靜慮現前轉得勝依方能離欲乃至
人趣無一有情尒時名為人趣已壞
若時天趣欲界六天隨一法然得初
靜慮乃至並得生梵世中尒時名為
欲天已壞如是欲界無一有情名欲
界中有情已壞若時梵世隨一有情
無師法然得二靜慮從彼定起唱如
是言定生喜樂甚樂甚靜餘天聞已
皆入彼靜慮命終並得生極光淨天
乃至梵世中有情都盡如是名已壞
有情世間唯器世間空曠而住餘方
世界一切有情感此三千世界業盡
於此漸有七日輪現諸海乾竭衆山
洞然洲渚三輪並從焚燎風吹猛焰
燒上天宮乃至梵宮無遺灰燼自地
火焰燒自地宮非他地災能壞他地

由相引起故作是言下火風飄焚燒
上地謂欲界火猛焰上昇為緣引生
色界火焰餘災亦尒如應當知始是
始從地獄漸減乃至器盡揔名壞劫
所言成劫謂從風起乃至地獄始有
情生謂此世間災所壞已二十中劫
唯有虛空過此長時次應復有等住
二十成劫便至一切有情業增上力
空中漸有微細風生是器世間將成
前相風漸增盛成立如前所說風輪
水金輪等然初成立大梵天宮乃至
夜摩宮後起風輪等是謂成立外器
世間器有壞成由有情力若有情類
久集上天此器世間必應漸起令福
減者散下居故謂極光淨久集有情
天衆既多居處迫迮諸福減者應散
下居此器世間理應先起故劫壞位
有情上集於劫成時有情下散由罪
福減及福罪增集散旋環理應如是
既已成立此器世間初一有情極光
淨歿生大梵處空宮殿中後諸有情
亦從彼歿有生梵輔有生梵衆有生
他化自在天宮漸漸下生乃至人趣

俱盧牛貨勝身贍部後生餓鬼傍生
地獄法尒後壞必最初成若初一有
情生無間獄二十中成劫應知已滿
此後復有二十中劫名成已住次第
而起謂從風起造器世間乃至後後
有情漸住初一有情極光淨歿生大
梵宮者即為大梵王諸大梵王必異
生攝以無聖者還生下故上二界無
入見道故即由此故無一有情無間
二生為大梵義既說大梵最後命終
極光淨天壽八大劫二十中劫世界
還成如何梵王生極光淨受少壽量
還從彼歿雖彼非無有中夭義而廣
大福方生彼天八大劫壽中始經少
分二十中劫須寧即命終以此觀知
餘來生此此洲人壽經無量時至住
劫初壽方漸減從無量減至極十年
即名為初一住中劫此次十八皆有
增減謂從十年增至八万復從八万
減至十年尒乃名為第二中劫次餘
十七例皆如是於十八後從十歲增
至極八万歲名第二十劫一切劫增
無過八万一切劫減唯極十年十八

劫中一增一減時量方等初減後增
故二十劫時量皆等此揔名為成已
住劫所餘成壞及壞已空雖無增減
二十差別然由時量與住劫同准住
各成二十中劫成中初劫起器世間
後十九中有情漸住壞中後劫減器
世間前十九中有情漸捨如是所說
成住壞空各二十中積成八十揔此
八十成大劫量若尒且對苦苦為言
應生死中樂多非苦壞空成劫一向
樂故於住劫中雖苦樂雜而純苦少
純樂時多時分雖然而苦起位增上
猛利樂則不尒謂於熱際烈日逼身
雖用海檀烏施羅末及氷雪等而為
對治便有增上身安樂生尒時欻遺
小刺所刺頓忘衆樂唯覺有苦如是
若遇恩愛別離心中所生增上苦受
重於恩愛和合生樂由如是等知生
死中樂少苦多其理決定諸劫唯用
五蘊為體除此時體不可得故經說
三劫阿僧企耶精進修行得成佛者
於前所說四種劫中積大劫成三劫
無數謂從初種大菩提種經三大劫

阿僧企耶方乃得成大菩提果既稱
無數何復言三有釋此言諸善筭者
依筭計論筭至數窮初不能知名一
無數如是無數積至第三餘復釋言
六十數内別有一數立無數名謂有
經中說六十數此言無數當彼一名
積此至三名三無數非諸筭計不能
數知菩薩經斯三劫無數方乃證得
無上菩提如是已辯劫量差別諸佛
獨覺出現世間為劫增時為劫減位

頌曰
減八万至百　諸佛現世間　獨覺增減時
麟角喻百劫

論曰從此洲人壽八万歲漸減乃至
壽極百年於此中間諸佛出現何緣
增位無佛出耶有情樂增難教猒故
多行妙行故少有墮三塗減百年時
何故無佛現於如是壽短促時不能
具成佛所作故謂一切佛出現世間
決定捨於第五分壽從定所起命行
依身非於尒時所化樂見以設出世
為佛事少故於尒時佛不出世經主
於此作是釋言五濁極增難可化故

豈不令世人減百年五濁雖增而有
能辦入正決定離染得果佛唯為此
應出世間故彼所言非為善釋非百
年位佛出世時一切皆能遵崇聖教
入正決定離染得果可言減百一分
不能辦斯佛事故無佛出然若減百
設佛出世亦有一分能遵教等如百
年時佛何不出若謂減百堪化有情
極鮮少故佛不出者是則應說前所
立因不能具成佛所作故雖若減百
五濁極增不能具成佛所作事由斯
故佛不出世間而此親因非彼所說
言五濁者一壽濁二劫濁三煩惱濁
四見濁五有情濁云何濁義極鄙下
故應棄捨故如滓穢故豈不壽劫有
情濁三乎不相離見濁即用煩惱為
體五應不成理實應然但為次第顯
五衰損極增盛時何等名為五種衰
損一壽命衰損時極短故二資具衰
損少光澤故三善品衰損欣惡行故
四寂靜衰損展轉相違成諍訟故五
自體衰損非出世間功德器故為決
次第顯此五種衰損不同故分五濁

獨覺出現通劫增減然諸獨覺有二
種殊一者部行二麟角喻部行獨覺
先是聲聞得勝果時轉名獨勝有餘
說彼先是異生曾修聲聞順決擇分
今自證道得獨勝名由本事中說一
山處捴有五百苦行外仙有一獼猴
曾與獨覺相近而住見彼威儀展轉
遊行至外仙所現先所見獨覺威儀
諸仙覩之咸生敬慕須臾皆證獨覺
菩提若先是聖人不應修苦行麟角
喻者謂必獨居二獨覺中麟角喻者
要百大劫修菩提資糧然後方成麟
角喻獨覺言獨覺者謂現身中離稟
至教唯自悟道以能自調不調他故
何緣獨覺言不調他非彼無能演說
正法以彼亦得無㝵解故又能憶念
過去所聞諸佛言詞堪為他說得極
遠境宿住智故又不可說彼無慈悲
為攝有情現神通故又不可說無受
教機尒時有情亦有能起世間離染
對治道故雖有此理而今測量彼知
尒時有情根欲入見諦等不藉他教
故不說法以調伏他除此所餘攝有

情事無勞設教現通即成又諸獨覺
闕力無畏對於我論堅執衆中欲說
無我心便怯劣故不說教以調伏他
有餘釋言由彼獨覺長時數習少欲
勝解又避攝衆諠雜過失故不說法
以調伏他若自有能他有根欲棄而
不濟度豈名有慈悲是故應如前釋
為善輪王出世為在何時幾種幾俱
何威何相頌曰

輪王八万上　金銀銅鐵輪　一二三四洲
逆次獨如佛　他迎自往伏　諍陣勝无害
相不正明圓　故與佛非等

論曰從此洲人壽無量歲乃至八万
歲有轉輪王生減八万時有情富樂
壽量損減非其器故或順彼受業定
於彼時方與果故如感佛身業要劫
減時方能與果王由輪寶旋轉應導
威伏一切名轉輪王施設足中說有
四種金銀銅鐵輪應別故如其次第
勝上中下逆次能王領一二三四洲
謂鐵輪王王一洲界銅輪王二銀輪
王三若金輪王王四洲界契經就勝
但說金輪故契經言若王生在刹帝

刹種紹灌頂位於十五日受齋戒時
沐浴首身受勝齋戒昇高臺殿臣僚
輔翼東方欻有金輪寶現其輪千輻
具足轂輞衆相圓淨非匠所成舒妙
光明来應王所此王定是轉金輪王
轉餘輪王應知亦余輪王如佛無二
俱生故契經言無處無位非前非後
有二如来應正等覺出現於世有處
有位唯一如来如說如来輪王亦余
應審思擇此唯一言為攝一大千為
約一切界應說一切界無差別言故
謂無經說唯此世間又無經言唯一
世界如何不說而能定知唯攝一大
千非約一切界若余何故梵王經說
我今於此三千大千諸世界中得自
在轉彼有密意密意者何謂若世尊
不起加行唯能觀此三千大千若時
世尊發起加行無邊世界皆佛眼境
天耳通等例此應知若不許然佛於
餘界何緣無有自在化能為闕大悲
為智有礙闕大悲者經不應言如来
悲心普覆一切智有礙者經不應言
無一尒焰佛智不轉若佛智悲遍於

一切無礙無閡則應說法普能濟度
一切有情無邊界中如來皆有不思
議力能普化故又佛先於三無數劫
發願度脫一切有情令諸有情若自
所化若他所化皆已下種資糧成熟
往在十方無出世尊願所及境何緣
此佛不度餘方設一如來唯化一界
亦非一界盡得涅槃然許如來能化
一界故許一佛普化十方雖度不盡
亦無有失餘為當來佛所度故由斯
理故梵王經說我今於此三千大千
諸世界中自在轉者定有密意為證
不成又理必然如舍利子揔約現在
白世尊言我得彼問當如是答今時
無有梵志沙門得無上菩提與我世
尊等所以然者我從世尊親聞親持
無處無位非前非後有二如來應正
等覺出現於世有處有位唯一如來
如其他方別有佛者非舍利子懷嫌
妬心何故不言他方雖有而一世界
無二如來豈不此經亦有密意引證
已義亦不得成密意者何謂彼所引
無處位等有二如來如說如來輪王

亦尒若無密意約現揔遮則應輪王
餘界非有以彼如佛遮俱生故若餘
界輪王雖遮而有則餘界諸佛不可
言無是故此經約一界說不可以佛
定例輪王即此經中遮女成佛豈亦
有佛以女身成如遮輪王俱生非定
又不可以佛例輪王以轉輪王如業
主別所生處所有隣別故謂轉輪王
業有分限故所王領亦有隣別非一
四洲俱時二主同所王領況得有多
是故應知為主有隣其所生處理有
分限由有分限故一界中無二輪王
餘界別有佛因無有分限異故為主
王化亦無分限由此無有佛土隣別
故不可言屬此屬彼如何此佛唯化
此方餘世界中有餘佛化云何知佛
為化主無限於一切界境皆有智故
諸界差別由二種依謂依身殊及法
差別佛於諸界差別相中有能遍知
殊勝智故於一切法一切有情差別
境中無礙智轉如契經說佛告苾芻
我觀有情非易可得從久流轉生死
以來非汝父母乃至廣說又契經說

佛告迦葉我觀方土非易可得從久
流轉生死以來非沒所居乃至廣說
又舍利子讚述世尊成就無上宿住
念智作如是言大德世尊於彼彼處
曾不曾住若有色若無色若有想若
無想若非想非非想即彼彼處所有行
相所有標舉有無量種無上微妙宿
住念智豈不由此即成如來於不生
處亦有智轉能為化主化彼有情非
轉輪王有如是德故不可引比例世
尊又轉輪王於大千界為多俱出各
王四洲為一輪王捴王如佛若爾何
失二俱不然若多俱生各別王者如
王與佛遮二言同而許輪王於大千
界同時多出非佛世尊如是亦應許
餘世界有輪王出無佛世尊若二輪
王生一四洲界而能捴王一百俱胝界
者輪王少福都無妙智而許捴王三
千大千況我世尊具大福德於一切
界一切有情有大堪能無礙妙智而
執所王不越大千與輪王同斯有何
理又彼所執都無至教唯依少理作
如是言現見世間有多菩薩俱時修

習善提資糧一界一時可無多佛多
界多佛何理能遮故無邊界中有無
邊佛現此所立理應共尋思俱時造
修轉輪王業及俱修習菩提資糧二
類有情誰多誰少又輪王果無上菩
提無障圓成誰遲誰速又有何定理
無二無多造一界同時轉輪王業彼
如是業成熟既同時何理為遮不俱
生一界此中定理於佛亦然不可被
徵便許一界無二多造業或非一俱
生又賢劫中契經定說有五百佛出
現世間或有說言千佛出世若千菩
薩菩提資糧同一劫中可得圓滿何
緣成佛定不同時謂彼皆於三無數
劫精勤修習菩提資糧有一劫中同
處成佛何緣無有同處同時於一大
千無俱時理多界唯一理亦應同唯
佛世尊能於此義究竟通達我等隨
力且於此作如是尋思諸有智人應
詳其理如是所說四種輪王威定諸
方亦有差別謂金輪者諸小國王各
自來迎作如是請我等國土寬廣豐
饒安隱富樂多諸人衆唯願天尊親

垂教勅我等皆是天尊翼從若銀
輪王自往彼土威嚴近至彼方臣伏
若銅輪王至彼國已宣威竟德彼方
推勝若鐵輪王亦至彼國現威列陣
尅勝便止一切輪王皆無傷害令伏
得勝已各安其所居勸化令修十善
業道故輪王死多得生天經說輪王
出現於世便有七寶出現世間象等
五寶有情數攝如何他業生他有情
非他有情從他業起然由先造互相
屬業於中若一稟自業生餘亦俱時
乘自業起如是所說諸轉輪王非唯
有七寶與餘王別亦有三十二大士
相殊若尒輪王與佛何異佛大士相
處正明圓王相不然故有差別言處
正者謂於佛身衆相無偏得其所故
言明了者謂於佛身相極分明能奪
意故言圓滿者謂於佛身衆相周圓
無缺減故劫初人衆為有王無頌曰
劫初如色天　後漸增貪味　由惰貯賊起
為防雇守田
論曰劫初時人皆如色界極光淨歿
來生人間經於久時漸有王出故契

經說刧初時人有色意成支體圓滿
諸根無缺形色端嚴身帶光明騰空
自在飲食喜樂長時久住有如是類
地味漸生其味甘美其香欝馥時有
一人禀性躭味䶢香起愛取甞便食
餘人隨學競取食之尒時方名初受
段食資段食故身漸堅重光明隱沒
黒闇便生日月衆星從玆出現由漸
躭味地味便隱從斯復有地皮餅生
競躭食之地餅復隱尒時復有林藤
出現競躭食故林藤復隱有非耕種
香稻自生衆共取之以充所食此食
麤故殘穢在身為欲蠲除便生二道
因斯遂有男女根生由二根殊形相
亦異宿習力故便相瞻視因此遂生
非理作意欲貪鬼魅惑亂身心失意
猖狂行非梵行人中欲鬼初發此時
尒時諸人隨食早晚隨取香稻無所
貯積後時有人禀性嬾墯長取香稻
貯擬後食餘人隨學漸多停貯由此
於稻生我所心各縱貪情多收無猒
故隨收處無復更生遂共分田慮防
遠盡於己田分生悋護心於他分田

有懷侵奪劫盜過起始於此時為欲
遮防共聚詳議銓量衆內一有德人
各以所收六分之一雇令防護封為
田主因斯故立剎帝利名大衆欽承
恩流率土故復名大三末多王自後
諸王此王為首時人或有情猒居家
樂在空閑精修戒行因斯故得婆羅
門名後時有王貪悋財物不能均給
國土人民故貧匱者多行賊事王為
禁止行輕重罰為煞害業始於此時
時有罪人心怖刑罰覆藏其過異想
發言虛誑語生此時為首於劫減位
有小三災其相云何頌曰
業道增壽減　至十三災現　刀疾飢如次
七日月年止
論曰從諸有情起虛誑語諸惡業道
後後轉增故此洲人壽量漸減乃至
極十小三災現故諸災患二法為本
一貪美食二性嬾惰此小三災中劫
末起三災者一刀兵二疾疫三飢饉
謂中劫末十歲時人為非法貪染汙
相續不平等愛映蔽其心邪法縈纏
瞋毒增上相見便起猛利害心如今

[illegible]
獵師見野禽獸隨手所執皆成利刀
各還見往手相殘害又中劫末十歲
時人由具如前諸過失故非人吐毒
疾疫流行遇輒命終難可救療又中
劫末十歲時人亦具如前諸過失故
天龍忿責不降甘雨由是世間久遭
飢饉既無支濟多分命終是故說言
由飢饉故便有聚集白骨運籌由二
種因名有聚集一人聚集謂彼時人
由極飢羸聚集而死二種聚集謂彼
時人為益後人輟其所食置於小篋
擬為種子故飢饉時名有聚集言有
白骨亦由二因一彼時人身形枯燥命
終未久白骨便現二彼時人飢饉所
逼聚集白骨煎汁飲之有運籌言亦
二因故一由糧少傳籌食之謂一家
中從長至幼隨籌至日得少麤飡二
謂以籌挑故塲温得少穀粒多用水
煎分共飲之以濟餘命然有至教說
治彼方謂若有能一晝一夜持不煞
戒於未來生決定不逢刀兵災起若
能以一訶梨怛雞起殷淨心奉施僧
衆於當來世決定不逢疾疫災起若

有能以一摶之食起殷淨心奉施僧之
眾於當來世決定不逢飢饉災起此
三災起各經幾時刀兵災起極唯七
日疾疫災起七月七日飢饉七年七
月七日度此便止人壽漸增東西二
洲有似災起謂瞋增盛身力羸劣數
加飢渴北洲總無前說火災焚燒世
界餘災亦尒如應當知何者為餘今
當具辯頌曰

三災火水風　上三定為頂　如次內災等
四無不動故　然彼器非常　情俱生滅故
要七火一水　七水火後風

論曰此大三災遍有情類令捨下地
集上天中初火災興由七日現有說
如是七日輪行猶如鴈行分路旋運
有說如是七日輪行上下為行分路
旋運中間各相去五千踰繕那次水
災興由降瀑雨有作是說從三定邊
空中欻然雨熱灰水有餘復說從下
水輪起涌沸水上騰漂浸決定義者
即此邊生後風災興由風相擊有作
是說從四定邊空中欻然飄擊風起
有餘復說從下風輪起衝擊風上騰

颷鼓此決定義准前應知若此三災
壞器世界乃至無有細分為餘後麤
物生誰為種子豈不即以前災頂風
為緣引生風為種子或先所說由諸
有情業所生風能為種子風中具有
種種細物為同類因引麤物起或諸
世界壞非一時有他方風具種種德
来此為種亦無有過故化地部契經
中言風從他方颷種来此如先所說
前災頂風此中何災以何為頂火水
風如次上三定為頂故世尊說災頂
有三若時火災焚燒世界以極光淨
為此災頂若時水災浸爛世界以
遍淨天為此災頂若時風災颷散世
界以廣果天為此災頂隨何災力所
不及處即說名為此災之頂何緣下
三定遭火水風災初二三定中內災
等彼故謂初靜慮尋伺為內災能燒
惱心等外火災故第二靜慮喜受為
內災與輕安俱潤澤如水故遍身麤
重由此皆除故經說苦根第二靜慮
滅以說內心喜得身輕安故非唯火
災尋伺止息亦由滅苦所依識身故

說苦根二靜慮滅雖生上地識身容
現前隨欲不行自在故無過然經言
滅苦擾正入定時初靜慮中猶有尋
伺無增上喜不言苦滅第三靜慮動
息爲內災息亦是風等外風災故若
入此靜慮有如是內災生此靜慮中
遭是外災壞故初靜慮內具三災外
亦具遭三災所壞第二靜慮內有二
災故外亦遭二災所壞第三靜慮內
唯一災故外但遭一災所壞何緣不
立地亦爲災以器世間即是地故但
可火等與地相違不可說言地還違
地如先所說三斷末摩所斷末摩即
是地故不可立地以爲能斷夫種類
同不相違故又下三定以火水風如
次爲災損壞外器若復立地爲第四
災則應能損第四靜慮然彼靜慮必
無外災以彼定無內災患故由此佛
說彼名不動內外三災所不及故由
是故說災唯有三毗婆沙師說第四
定攝淨居故災不能損由彼不可生
無色天亦復不應更往餘處由此證
餘世界無淨居天若餘世界中有淨居

義

者應如地獄移往他方寧說不應更往餘處下三天處由淨居天威力攝持故無災壞無容一地處少不同便有為災壞不壞别若尒彼地器應是常不尒與有情俱生俱滅故謂彼天處無揔地形但如衆星居處各别有情於彼生時死時所住天宮隨起隨滅是故彼器體亦非常所說三災云何次第要先無間起七火災其次定應一水災起此後無間復七火災度七火災還有一水如是乃至滿七水災復七火災後風災起如是揔有八七火災一七水災一風災起水風災起皆次火災自水風災必火災起故災次第理必應然何緣七火方一水災極光淨天壽勢力故謂彼壽量極八大劫故至第八方一水災由此應知要度七水八七火後乃一風災由遍淨天壽勢力故謂彼壽量六十四劫故第八八方一風災如諸有情修定漸勝所感異熟身壽漸長由是所居亦漸久住

說一切有部順正理論卷第三十二